

“НАШ ПРИХОД”

“Our Parish”

Русская Православная Церковь Сретенія Господна

Russian Orthodox Church of the Presentation of Christ in the Temple

5 Wheeler Terrace, Stratford Connecticut 06614 USA

Телефон: 203-375-8342

свящ. Константин Семянко, *Настоятель*. *Сотовый телефон*: 860-836-1271 *email*: semyankoc@yahoo.com

Двадцать четвёртый год издания.

№ 2024-10

Октябрь 2024

РАСПИСАНИЕ БОГОСЛУЖЕНИЙ		Октябрь	SCHEDULE OF THE SERVICES		October
Неделя 15-я по Пятидесятнице.			Fifteenth Sunday after Pentecost.		
5 Суб	Всенощная Лк 24:1-12.	6:00 ч.в.	5 Sat	Vigil. Luke 24:1-12.	6:00 PM
6 Вск	Литургия. 2 Кор. 4:6-15, Лк., 5:1-11	9:30 ч.у.	6 Sun	Divine Liturgy. 2 Cor. 4:6-15, Luke 5:1-11	9:30 AM
Неделя 16-я по Пятидесятнице.			Sixteenth Sunday after Pentecost.		
12 Суб	Всенощная Лк 24:12-35.	6:00 ч.в.	12 Sat	Vigil. Luke 24:12-35.	6:00 PM
13 Вск	Литургия. 2 Кор. 6:1-10. Лк. 6:31-36	9:30 ч.у.	13 Sun	Divine Liturgy. 2 Cor. 6:1-10. Lk. 6:31-36	9:30 AM
Покров Пресвятой Богородицы.			The Protection of Most Holy Theotokos.		
13 Вск	Всенощная Лук. 1:39-49,56	6:00 ч.в.	13 Sun	Vigil. Luke. 1:39-49,56.	6:00 PM
14 Пон	Литургия. Евр. 9:1-7, Лк. 10:38-42; 11:27-28	8:00 ч.у.	14 Mon	Divine Liturgy. Heb. 9:1-7, Luke. 10:38-42; 11:27-28	8:00 AM
Неделя 17-я по Пятидесятнице.			Seventeenth Sunday after Pentecost.		
19 Суб	Всенощная в Св. Николаевском Храме (95-лет юбилей). Лк 24:36-53 (службы в Сретенском храме 19-го нет)	5:00 ч.в.	19 Sat	Vigil in Saint Nicholas Church 1 Honeyspot Rd Stratford. Luke 24:36-53 (No service in Presentation of Christ Church on Oct 19)	5:00 PM
20 Вск	Литургия. (в Сретенском Храме) 2 Кор. 6:16-7:1. Лк. 7:11-16	9:30 ч.у.	20 Sun	Divine Liturgy (in Presentation Church) 2 Cor. 6:16-7:1. Lk. 7:11-16.	9:30 AM
Панихида по прот Андрею – 8 лет со дня преставления			Panihida for Protospriest Andrei – 8 years since day of repose		
Неделя 18-я по Пятидесятнице. Память святых отцов VII Вселенского собора			Eighteenth Sunday after Pentecost. Holy Fathers of the seventh Ecumenical Council		
26 Суб	Всенощная Ин. 20:1-10.	6:00 ч.в.	26 Sat	Vigil. John 20:1-10.	6:00 PM
27 Вск	Литургия. 2 Кор., 9:6-11. Лк. 8:5-15. Свв. отцов: Евр 13:7-16. Ин. 17:1-13	9:30 ч.у.	27 Sun	Divine Liturgy. 2 Cor. 9:6-11. Lk. 8:5-15. Holy Fathers: Heb. 13:7-16. Jn. 17:1-13	9:30 AM

Сядите за Сретенским приходом на Facebook

Follow us on Facebook



<https://www.facebook.com/orthodoxchurchstrafordct>

Итнернет страница прихода – See our web-page: <http://www.presentationofchrist.org/>

Жизнь после смерти согласно Православной Традиции

Жан-Клод Ларше

Глава IX Связь между живыми и умершими

/продолжение/

2. ВЗАИМООТНОШЕНИЯ УМЕРШИХ С ЖИВЫМИ

В. Общность христиан умерших и живых в лоне Церкви

Как пишет протоиерей Георгий Флоровский, «земная смерть, разделение души и тела не разрушает взаимоотношения верующего с Церковью; она его не делает чужим своему состоянию и своему месту; она не отделяет его от других членов Церкви»¹. Церковь состоит одновременно из живых и усопших, которые вместе суть Тело Христово. Живые и усопшие находятся в общении друг с другом – как живые между собой и как усопшие друг с другом. Одно из выражений этого общения, которое называют часто «общение святых», – взаимная молитва. Однако, по мысли святого Николая Кавасилы, она имеет реальность еще более глубокую: он говорит, что усопшие верующие участвуют невидимо и мистически рядом с живыми в евхаристическом общении:

«Известно, что Божественное и Священное Таинство освящает двояким образом: во-первых, через ходатайство, так как приносимые Дары тем самым, что приносятся, освящают приносящих и тех, за кого приносят, и умилостивляют в отношении к ним Бога; во вторых, через Причащение, потому что они бывают для нас истинными,

¹ Флоровски Г. *Аνατομία προβλημάτων της πίστεως*, Θεολογικη. С. 122-123.

по слову Господа, пищею и питием. Из этих способов первый является общим для живых и умерших, ибо и за тех и за других Жертва приносится, а второй доступен одним живым, потому что мертвые не могут уже есть и пить. Что же? Поэтому умершие и не освящаются этим освящением от Причащения и в этом отношении имеют меньше живых? Нет, ибо и им Христос преподает Самого Себя так, как Сам знает. А чтобы это было видно, рассмотрим, от чего зависит освящение и не имеют ли того и души умерших, подобно живым. От чего же зависит освящение? От того ли, что мы имеем тело, что приходим ногами к Трапезе, что берем руками Святые [Дары], что принимаем их устами, что едим и пьем? Нет, ибо многие, у которых все это было и которые таким образом приступали к Таинствам, не получили от того никакой пользы и отошли, подвергшись большему злу. Так что же бывает причиною освящения для освящаемых? И чего требует от нас Христос? Это – чистота души, любовь к Богу, вера, желание Таинства, ревность к Причащению, горячее усердие и то, чтобы мы приходили с жаждою. Вот чем приобретается это освящение и что необходимо иметь тем, которые приходят сделаться причастниками Христа и без чего невозможно [освящение]. Но все это не относится к телу, а зависит от одной души. Следовательно, ничто не препятствует, чтоб и души умерших могли иметь это подобно живым. Посему если души имеют готовность и расположенность к Таинству, а Господь, Который освятил и совершил [его], всегда желает освящать и хочет всякий раз преподавать Самого Себя, то что может воспрепятствовать приобщению? Очевидно, ничто. В таком случае, скажет кто-нибудь, если кто и из живых будет иметь в душе те добрые качества, о которых мы сказали, то хотя бы и не приступали к Таинствам, тем не менее получают от них освящение? Не всякий, но только тот, кто, подобно душам умерших, не может приступить к ним телесно, каковы были скитавшиеся *по пустыням, и горам, по пещерам и ущельям земли* (Евр. 11 :38), которым невозможно было видеть жертвенник и священника. Этих людей Сам Христос, очевидно, освящал сим освящением. Из чего это видно? Из того что они имели жизнь в себе, а они не имели бы, если бы не приобщались сего Таинства, ибо Сам Христос сказал: *если не будете есть Плоти Сына Человеческого и пить Крови Его, то не будете иметь в себе жизни* (Ин. 6:53) – и в ознаменование этого ко многим из сих святых послал Ангелов с Дарами. Если же кто может, но не станет приступать к Трапезе, тому совершенно невозможно получить освящение; не потому, что он просто не приступает, но потому, что в его душе нет тех добрых качеств, какие нужны для Таинств. Какое, в самом деле, усердие и желание приступать к Трапезе у того, кто легко может приступить к ней и не хочет? Какая вера в Бога у того, кто не боится содержащейся в словах Господа угрозы всем, презирающим эту вечерю (Ин. 6:53)? И как можно поверить любви того, кто, имея возможность взять, не берет? Посему нет ничего необыкновенного в том, что Христос отрешившись от тела душам, которых не мог обвинить ни в одном из подобных недостатков, преподает эту Трапезу. Необыкновенно и чудно то, что человек тленный ест Тело нетленное. А что душа, существо бессмертное, приобщается соответственнейшим ей образом того, что бессмертно, – что в этом удивительного. Если же [Господь] по неизреченному человеколюбию и по непостижимой премудрости нашел, как осуществить то, что необыкновенно и чудно, то как не поверить, что Он совершает то, что вероятно и естественно? <...>

Впрочем, в отношении освящения души свободные от тела имеют некоторое преимущества перед живущими в теле. Именно, они очищаются и получают оставление грехов по молитвам священников и ходатайству Даров ничуть не меньше живых но они нисколько не грешат и не прилагают новых преступлений к прежним, как бывает с большей частью живых, а только или совсем освобождаются от всякой виновности, или, по крайней мере, постоянно уменьшают тяжесть грехов и, таким образом, бывают более готовыми и способными к Причащению Спасителя, чем не только большая часть живущих в теле, но и сами они, если бы были в теле. Да уже и то одно, что они свободны от тела, делает их гораздо более способными к Причащению Таин, чем тогда, когда они были облечены телом. Так как на небе много различных обителей, дабы всякая мера добродетели была награждена и ничто не осталось без возмездия от праведного и человеколюбивого Суди и, то как достойные величайших наград, и совершенные, и наследники полного блаженства, например Павел и подобные ему, чище наслаждаются этим блаженством, когда разрешились от тела, чем когда находились в настоящей жизни, так и тем, которым предназначен обыкновенный покой, естествен но, лучше наслаждаться им по отшествии отсюда, чем при жизни в теле. А уже показано, что всякий покой душ и всякая награда за добродетель, и великая и малая, есть не что иное, как сей Хлеб и сия Чаша, которых равно причащается и род живых, и род мертвых, каждый – соответственным себе способом. Потому то Господь наслаждение святых в будущем веке назвал вечерею, дабы показать, что там нет ничего более сей Трапезы. Таким образом Божественное священнодействие Евхаристии бывает и об отшедших так же, как и о живых. И как эти последние освящаются, как сказано, двояким образом, так двояким же образом освящаются и те; и переселившиеся имеют в этом отношении ничуть не меньше живых, но некоторым образом даже больше»².

3. ВЗАИМООТНОШЕНИЯ УМЕРШИХ МЕЖДУ СОБОЙ

² Никалай Кавасила, св. Изъяснение Божественной литургии . 42, 45.

В притче о Лазаре и злом богаче последний, находясь в аду, может видеть Лазаря, который живет на лоне Авраамовом, и даже беседует с ним (см.: Лк. 16:23). Тем не менее можно задаться вопросом: идет ли здесь речь об исключительной ситуации, о некоем знании, данном через откровение, как утверждают некоторые³, или об обычном состоянии, как это полагают другие⁴, ведь тогда для находящихся в аду это стало бы одним из источников страдания.

Вне всякого сомнения, взаимоотношения усопших друг с другом различаются в зависимости от их положения и духовного состояния.

Согласно откровению, полученному преподобным Макарием Египетским от одной души, пребывающей среди самых великих грешников в глубинах ада, души там находятся в состоянии одиночества, лишены отношений друг с другом, и в обычном состоянии не способны даже видеть друг друга. Это является одним из источников их страдания, которое может быть только на время облегчено молитвой живых, благодаря чему они могут частично увидеть друг друга: «Насколько *небо отстоит от земли* (Ис. 55:9), настолько над нами огня; мы от ног до головы стоим среди огня. И нельзя никому из нас видеть другого лицом к лицу. У нас лицо одного обращено к спине другого. Когда же ты помолишься о нас, то каждый несколько видит лицо другого. Вот в чем наша отрада!»⁵ Невозможность видеть других людей лицом к лицу символически выражает состояние замкнутости на себе, эгоцентризма, неведения, взаимной нечувствительности, эгоистичного самолюбия и, следовательно, отсутствия любви к другому, порожденного грехом и являющегося его основанием; это состояние, когда оно открывается человеку в загробном мире в своей истинной природе – то есть в своей негативной духовности, в своем противлении заповеди Божией и также природе и воле Божией, – становится для него источником ужасного мучения.

В раю состояние душ совсем иное: оно характеризуется взаимной любовью, – любовью, через которую души становятся подобными Богу и делаются причастными Его благам и которая, следовательно, является источником их счастья. Эта любовь сопровождается взаимным углубленным сверхъестественным познанием, осуществляющимся в Божественном Свете. Преподобный Симеон Новый Богослов подробно изображает это взаимное познание праведников, уподобляя их взаимоотношениям Отца и Сына и опровергая тех, кто ошибочно полагает, будто души, достигшие боговидения, будут пребывать в уединении в своем экстазе, ничего не зная о тех, кто их будет окружать:

«Тем, которые говорят, что святые тогда не будут видеть и знать друг друга, но всеми чувствами своими будут зреть одного лишь Бога, будучи соединены с Ним всецело, Господь так скажет: “О человеки! Познали ль вы Меня? Видели ли Свет Мой? Приняли ли Меня внутрь себя? Познали ль действия Духа Моего самым опытом или нет?” И они – я в этом уверен – не посмеют сказать: “Да, Владыко”. Ибо если они скажут Ему это, то Он ответит им: “Но если вы самым делом испытали все это, то как же говорите, что не будут знать друг друга те, которые вовеки будут иметь Меня живущим в них? Я есмь Бог неложный, Бог истинный, Бог Святой, обитающий во святых Своих. Как обитаю в них? Как Я уже сказал: *как Я в Отце и Отец во Мне* (Ин. 14:11), так и святые во Мне и Я в них (см.: Ин. 14:23). Как Отец есть внутри Меня, и Я опять внутри Отца Моего; так Я буду обитателем внутри всех святых, а святые будут обитателями внутри Меня”. И Он скажет еще: “И следовательно, если Я во святых Своих и Мои святые во Мне и Я в Отце Моем и Отец во Мне, и если *как Отец знает Меня, так и Я знаю Отца* (Ин. 10:15), – отсюда явно, что и святые знают Меня, и Я знаю святых и что таким же образом святые знают и будут знать друг друга”... Если, таким образом, святые будут подобны Богу и познают Бога настолько, насколько знает их Бог, и если как знает Отец Сына и Сын Отца, так святые будут видеть и знать друг друга, даже и те, которые никогда не видали друг друга телесными глазами в мире сем, там познают себя взаимно, то как не стыдитесь вы говорить и учить о том, чего не знаете, как будто разбогатевшие даже таким знанием, которое превышает силы наши? <...> Ибо как невозможно, чтоб Отец не знал Сына или Сын Отца, так невозможно, чтобы святые, соделавшиеся богами по установлению, как имеющие живущим в себе Бога, не знали друг друга; но они будут видеть славу один другого и каждый собственную свою славу, как и Сын видит славу Отца и Отец – Сына. <...> Итак, те, которые говорят, что святые не будут видеть и знать друг друга, когда сподобятся лицезрения Божия, поистине во тьме ходят, еще не пришли в общение с Богом и не познали истинно Бога, но говорят и утверждают то, чего не познали и в созерцание чего ни когда не приходили»⁶.

Продолжение следует

Ж.-Кл. Ларше, **Жизнь после смерти согласно Православной Традиции**. М. 2001. Сретенский монастырь, оформление, 2017

³ См.: Μλακογιαννης (Αρχιδανδριτης Βασιλειος). Μετα Θανατον. Σ. 80.

⁴ См., например: между усопшими «Устанавливается коммуникация без всякого ограничения временем и местом» (Andronikof C. La donnicion comme type de mort chretienne. P. 27).

⁵ Достопамятные сказания о подвижничестве святых и блаженных отцов (Алфавитный патерик). Макарий. 38.

⁶ Симеон Новый Богослов, *прп.* Слова нравственные. I, 12, 245- 325.

Life After Death According to the Orthodox Tradition

Jean-Claude Larchet

Chapter 9: RELATIONS BETWEEN THE LIVING AND THE DEAD

/continuation/

3 The Relationships of the Dead among Themselves.

In the parable of Lazarus and the wicked rich man, the latter, who is in hell, can see Lazarus who abides in the bosom of Abraham and even converses with the latter (Luke 16:23). One might ask, however, if this involves an exceptional situation, a knowledge given through revelation, as some claim,⁹⁸ or an habitual state of affairs, as others assert,⁹⁹ which consequently would be for those who abide in hell one of the sources of their suffering.

The relationships of the deceased among themselves undoubtedly varies according to their circumstances and their spiritual state.

According to the revelation given to St Macarius of Egypt by a soul dwelling among the great sinners in the depths of hell, souls there are in a state of isolation, deprived of any relationship with each other and even, under usual condition, unable to see each other. This circumstance is one of the sources of their suffering, which can only be temporarily lessened by the prayer of the living that enables them to see each other partially: "As far as the sky is removed from the earth, so great is the fire beneath us, we are ourselves standing in the midst of the fire, from the feet up to the head. It is not possible to see anyone face to face, but the face of one is fixed to the back of another. Yet when you pray for us, each of us can see the other's face a little. Such is our respite."¹⁰⁰ The impossibility of seeing other people face to face symbolically expresses the situation of withdrawal into oneself, egocentrism, ignorance and mutual insensitivity, egoist self-love (*philautia*) and therefore absence of a love for others produced by sin and basic to the latter; this state, when revealed beyond the grave in its true nature – that is, in its spiritual negativity, in its opposition to the first divine commandment and also to the nature and will of God – becomes for man the source of a terrible suffering.

In Paradise, the condition of souls is quite different; this is characterized by mutual love, love by which souls resemble God and share in His bounty, and is then a source of their happiness. This love goes hand in hand with a mutual, deepened, supernatural knowledge realized in the divine light. St Symeon the New Theologian refers to this mutual knowledge of the just at length, by showing how it is based in God upon the relationship that the Father and the Son have between themselves, and by refuting those who falsely imagine that anyone who has attained the vision of God would be isolated in their ecstasy and would remain ignorant of those around them:

To those who say that the saints will neither see nor know one another, but only Him, as supposedly they will be wholly united in all their perceptions to Him alone, He will somehow respond clearly and say: 'Have you known Me, O men? Have you seen my light? Have you received Me into yourselves? Have you learned of the energies of My Holy Spirit by experience, or not?' I do not think they will be able to respond and say: 'Yes, Lord.' For, if they do, He will answer them in return: 'How then, if you have come to these things by experience, do you say that those who are going to have Me within themselves will not know one another? I am God Who does not lie; God Who is true; Who is holy, and Who dwells in His saints. How then do I dwell in them? Just as I have said that I am in the Father, and the Father in Me, so also are the saints in Me and I in them; and just as the Father is in Me and I, again, in Him, so too I shall dwell in all the saints, and they shall all abide in Me,' In addition, He will also say the following: 'If then I am in My saints and My saints are in Me, I in the Father and the Father in Me, and as the Father knows Me even as I know the Father, then clearly the saints, too, know me and I the saints, and just so ought the saints to be known by and know one another ... Therefore, if the saints are like God, and if they shall know Him as well as He knows them, as the Father knows the Son and the Son the Father, then the saints ought both to see and to know each other. Indeed, those who have not yet seen one another in the body ought to know each other then. So, how is it that you do not blush at talking, and inquiring, and teaching about matters concerning which you know nothing? For heaven's sake, it is as if you were already enriched by the knowledge of things which are beyond us all ... Just as the Father is never ignorant of the Son, nor the Son of the Father, just so neither are the saints. They are become gods by adoption through having God indwelling them. They can never be ignorant of each other, but shall look on one another and on each one's glory, like the Son on the Father's glory and the Father on the Son's ... It therefore follows that they who say that the saints will not see or even know one another when they are come to the contemplation of God in fact are simply whistling in the dark. Since they themselves have not arrived at participation in, nor contemplation, nor knowledge of God, they are still chattering about, and giving testimony to matters which they neither understand nor have ever seen. ¹⁰¹

Chapter 10. THE RESURRECTION AND THE LAST JUDGEMENT

I. THE RESURRECTION

In this article of faith, included in the Credo, that Christ will come again in glory (Matt 25:31; cf. 24:27) at the end of time to raise the dead, judge all men and inaugurate a Kingdom that will have no end, where all men live for eternity in a henceforth final condition.

The resurrection of all men has been heralded, by the Prophets, especially by Isaiah (Isa. 26:19), Daniel (Dan. 12:2-3), and above all Ezekiel, whose impressive prophecy (Ezek. 37:1-14) is solemnly read in Orthodox churches at the end of the office of matins on Great Saturday.¹ It has been announced by Christ Himself (Mark 12:25-26, John 5:25-29, 11:25), and next by His Apostles (Acts 4:2, 17:31-32, 23:6, 24:14-16; Rom. 6:5; 1 Thes. 4:13, 18; Heb. 6:2; 11:35). His own resurrection is the first accomplishing of it (He is "the firstborn from among the dead" [Col. 1:18, Rev.1:5], the "firstfruit of those have fallen asleep" (1 Cor. 15:20, 23), the source, basis, and guarantee (see 1 Cor. 15:12-22). Its pledge and prefiguration² are those resurrections of the dead performed by Him already (see Matt. 9:23-25, Luke 7: 11-15, John 11:17-14), then, in His name and through His grace, by the Apostles (Acts 9.36 42) and the saints; but those who have been resurrected have died anew, while those resurrected at the end of time will be no longer, death will be ultimately destroyed by Christ (1 Cor. 15:26).

1 The Time and Modalities of the Resurrection.

The resurrection will be accomplished at the time of the second coming (Parousia) of Christ (Matt 24-29-31, Mark 13:24, 27, Luke 21:25-27), at a time known to the Father alone (Matt. 24:36) and decided by God alone.

It is through Christ (1 Thes. 4:14), with Him (1 Thes. 4:14) and in Him (1 Cor. 15-22), by the power of the Holy Spirit (Rom. 8:11),³ that God will give life to those who are dead (Rom. 8:11).

We do not know how the resurrection will be accomplished. "All that is extraordinary and the mode of its realization is unknown to us, whereas, for the Creator, this is obviously very easy and quite simple to accomplish."⁴ The process of resurrection is described in the prophecy of Ezekiel, but in an image-filled, symbolic manner. This does not imply, for all that, a resurrection symbolic in nature. Confronted by the criticisms of other religions, the apologists of the early centuries have shown that, for Christianity, the resurrection has indeed a real and not a symbolic sense, that it is indeed a resurrection of the body and not an inner, spiritual resurrection in the minds of believers. St Paul had developed, prior to them, a line of argument to show that, if there is no resurrection of the dead, our faith is vain (cf. 1 Cor. 15:1-18). To the skeptical currents that have traversed western Christianity in the twentieth century, especially the attempt at 'demythologizing' carried out by some Catholic and Protestant theologians (R. Bultmann in particular), the arguments of the Fathers⁵ can be opposed almost unchanged, for modern critical arguments are essentially identical to those developed in the course of the early centuries by the enemies of Christianity.

To those for whom the resurrection of the body—the components of which have not only been dispersed, but corrupted and almost annihilated by death— seems an impossibility, the Fathers pointed out that to God, who is all-powerful, everything is possible; it is easier for Him to reconstitute something which had existed and transform it than to create, as He has done, the entire world out of nothing.⁶ "If God produced all things whatever out of nothing," writes Tertullian, "He will be able to draw forth from nothing even the flesh which had fallen into nothing; or if He molded other things out of matter, He will be able to call forth the flesh too from somewhere else, into whatever abyss it may have been engulfed."⁷

2 Resurrection Involves All Men.

All men will be resurrected, whatever their state or spiritual destiny.⁸ Christ Himself attests to this: "The hour is coming in which all who are in the graves will hear His [the Son of Man's] voice and come forth – those who have done good, to the resurrection of life, and those who have done evil, to the resurrection of condemnation" (John 5:28-29). St Paul reaffirms it: "There will be a resurrection ... both of the just and the unjust" (Acts 24:15). And the Church sings: "Everyone set in the earth, his mother, will again return thence to receive punishment or reward for his life's actions."⁹

As for those living at the time of Christ's second coming, they will be reunited with the deceased who have risen, their bodies transformed so to be made similar, in their mode of existence, to the risen bodies. "For if we believe that Jesus died and rose again, even so God will bring with Him those who sleep in Jesus. For this we say to you by the word of the Lord, that we who are alive and remain until the coming of the Lord will by no means precede those who are asleep. For the Lord Himself will descend from heaven with a shout, with the voice of an archangel, and with the trumpet of God. And the dead in Christ will rise first. Then we who are alive and remain will be caught up together with them in the clouds to meet the Lord in the air. And thus we shall always be with the Lord" (1 Thess. 4:14-17). The Apostle clarifies elsewhere: "We shall not all sleep, but we shall all be changed" (1 Cor. 15:51).

/To be Continued/

⁹⁸ See Archimandrite Vasilios Bakogiannis, *After Death*, p. 80.

⁹⁹ See for example C. Andronikof: among all of the deceased "there is established a communication not subject to space or time" op. cit., p. 15).

¹⁰⁰ Sayings of the Desert Fathers, alphabetical collection, Macarius, 38.

¹⁰¹ Ethical Discourses, 1, 12; On the Mystical Life, vol. 1, trans. A. Golitzin (Crestwood NY: St Vladimir's Seminary Press, 1995), pp. 71-72, 73, 74.

Chapter 10

¹ Holy Saturday.

² See Tertullian, On the Resurrection, XXXVIII.

³ See Irenaeus of Lyons, On the Apostolic Preaching, 42.

⁴ Gregory of Nyssa, Paschal Homilies, 1, 10.

⁵ See especial; Athenagoras, On the Resurrection of the Dead; Tertullian, On the Resurrection.

⁶ See Justin, First Apology, 19; Theophilus of Antioch, To Autolytus, 1, 8, Athenagoras, On the Resurrection of the Dead, II-IX; Tertullian, On the Resurrection, XI-XII; LVII; Apostolic Constitutions, V, 7, 2; Cyril of Jerusalem, Baptismal Catecheses, IV, 30; Gregory of Nyssa, Paschal Homilies, 1, 5; 7; 10; John Chrysostom, Homilies on the Consolation of Death, II, 2-3; Homilies on First Thessalonians, VII, 2-3; John Damascene, Exact Exposition of the Orthodox Faith, IV, 27; Anastasius of Sinai, The Guide, 92.

⁷ On the Resurrection, XI.

⁸ See Justin, First Apology, 52; Tertullian, On the Resurrection, XLII, 3-4; Cyril of Jerusalem, Baptismal Catecheses, IV, 30; John Chrysostom, Homily on the Resurrection from the Dead, 8.

⁹ Hymns of Ascent, Tone 4.

Larchet, Jean-Claude, **Life after Death According to the Orthodox Tradition**. *Translated from the French by G. John Champoux*. Jordanville, NY, 2021.

October 2024

Stratford, CT 06614
5 Wheeler Terrace
Russian Orthodox Church
Presentation of Christ in the Temple