

# “НАШ ПРИХОД”

## “Our Parish”

### Русская Православная Церковь Сретенія Господна

Russian Orthodox Church of the Presentation of Christ in the Temple

5 Wheeler Terrace, Stratford Connecticut 06614 USA


Телефон: 203-375-8342

свящ. Константин Семянко, *Настоятель*. *Сотовый телефонъ*: 860-836-1271 *email*: [semyankoc@yahoo.com](mailto:semyankoc@yahoo.com)

Двадцать третий год издания.

№ 2023-10

Октябрь 2023

РАСПИСАНИЕ БОГОСЛУЖЕНИЙ		Октябрь	SCHEDULE OF THE SERVICES		October
<b>Неделя 17-я по Пятидесятнице. по Воздвижении</b>			<b>Seventeenth Sunday after Pentecost; after Exaltation</b>		
30 Суб	Всенощная Лк 24:36-53.	6:30 ч.в.	30 Sat	Vigil. Luke 24:36-53.	6:30 PM
1 Вск	Литургия.	9:30 ч.у.	1 Sun	Divine Liturgy.	9:30 AM
Гал., 2:16-20. Мк., 8:34 – 9:1. 2 Кор. 6:16 – 7:1. Мф.15:21-28			Gal. 2:16-20. Mrk. 8:34 – 9:1. 2 Cor. 6:16-7:1. Matt. 15:21-28		
<b>Неделя 18-я по Пятидесятнице. Преп. Сергия Радонеского</b>			<b>Eighteenth Sunday after Pentecost. St Serius of Radonezh</b>		
7 Суб	чтение на утрне. Ин. 20:1-10	<b>Нет службы</b>	7 Sat	Vigil reading: John 20:1-10	<b>No service</b>
8 Вск	Литургия.	9:30 ч.у.	8 Sun	Divine Liturgy.	9:30 AM
2 Кор., 9:6-11. Лк., 5:1-11; Гал 5:22-62, Лк. 6:17-23			2 Cor. 9:6-11. Luke 5:1-11; Gal 5:22-62, Luke 6:17-23		
<b>Покров Пресвятой Богородицы.</b>			<b>The Protection of Most Holy Theotokos.</b>		
13 пят	Всенощная Лук. 1:39-49,56	7:00 ч.в.	13 Fri	Vigil. Luke. 1:39-49,56.	7:00 PM
14 суб	Литургия.	8:00 ч.у.	14 Sat	Divine Liturgy.	8:00 AM
Евр. 9:1-7, Лк. 10:38-42; 11:27-28			Heb. 9:1-7, Luke. 10:38-42; 11:27-28		
<b>Неделя 19-я по Пятидесятнице.</b>			<b>Nineteenth Sunday after Pentecost.</b>		
14 Суб	Всенощная. Ин. 20:11-18	6:30 ч.в.	14 Sat	Vigil. John 20:11-18	6:30 PM
15 Вск	Литургия.	<b>8:30 ч.у.</b>	15 Sun	Divine Liturgy	<b>8:30 AM</b>
2 Кор. 11:31-12:9. Лк. 6:31-36			2 Cor., 11:31-12:9. Lk. 6:31-36.		
<b>Неделя 20-я по Пятидесятнице. Память святых отцов VII Вселенского собора</b>			<b>Twentieth Sunday after Pentecost. Holy Fathers of the seventh Ecumenical Council</b>		
21 Суб	Всенощная Ин. 20:19-31.	6:30 ч.в.	21 Sat	Vigil. John 20:19-31.	6:30 PM
22 Вск	Литургия.	9:30 ч.у.	22 Sun	Divine Liturgy.	9:30 AM
Гал., 1:11-19. Лк. 7:11-16. Свв. отцов: Евр 13:7-16. Ин. 17:1-13			Gal. 1:11-19. Lk. 7:11-16 Holy Fathers: Heb. 13:7-16. Jn. 17:1-13		
Панихида по прот Андрею – 7 лет со дня преставления			Panihida for Protopriest Andrei – 7 years since day of repose		
<b>Неделя 20-я по Пятидесятнице.</b>			<b>Twentieth Sunday after Pentecost.</b>		
28 Суб	Всенощная. Ин. 21:1-14	6:30 ч.в.	28 Sat	Vigil. John 21:1-14	6:30 PM
29 Вск	Литургия.	9:30 ч.у.	29 Sun	Divine Liturgy.	9:30 AM
Гал., 2:16-20, Лк. 8:5-15.			Gal. 2:16-20, Luke 8:5-15		
Сядите за Сретенским приходом на Facebook			Follow us on Facebook 		

<https://www.facebook.com/orthodoxchurchstrafordct>

Итнернет страница прихода – See our web-page: <http://www.presentationofchrist.org/>

### Жизнь после смерти согласно Православной Традиции

Жан-Клод Ларше

#### Глава VII

От сорокового дня до Последнего Суда: промежуточное состояние

#### 1. ПРИРОДА ПРОМЕЖУТОЧНОГО СОСТОЯНИЯ

/продолжение/

Более сдержанно состояние праведников и грешников после частного суда описывает святой Марк Ефесский:

«[Праведники и грешники) ныне же и те и другие находятся в свойственных им местах: первые - в совершенном покое и свободными находятся на небе с Ангелами и пред Самим Богом и уже как бы в раю, из которого ниспал Адам, вошел же прежде иных благоразумный разбойник ... вторые же, в свою очередь, заключенные в аду, пребывают в темных и сени смертнеи, как говорит Давид (Пс. 87:7) и затем Иов: В страну темную и мрачную, в страну тьмы вечной, где нет света, и не видно жизни человеческой (Иов 10:21- 22). И первые пребывают во всякой радости и веселии, ожидая уже и только лишь не имея еще в руках обетованное им Царство и неизреченные блага; а вторые, напротив, пребывают во всякой тесноте и безутешном страдании, как некие осужденные, ожидающие приговора Судии и предвидящие оные мучения»<sup>1</sup>.

<sup>1</sup> Марк Ефесский, свт. Второй ответ латинянам, в котором изложена истинная вера Греческой Церкви (= Слово второе о чистилицном огне). 3. Документ V в изд.: Документы, относящиеся к Флорентийскому собору. 1. Вопрос в Ферраре о чистилице. Документы 1 IV / Textes ed. et trad. par Mgr. L. Petit // PO. T. 15/1. Turnhout, 1920. P. 108- 151.

Рай и ад – это не материальные места, которые можно определить географически: душа по природе своей бестелесна, поэтому она не может ни испытывать пространственные ограничения, ни, собственно говоря, пребывать в каком бы то ни было месте<sup>2</sup>. Итак, рай и ад обозначают нематериальную невидимую реальность<sup>3</sup>. Как говорит святой Марк Ефесский, это «умопостигаемые и бестелесные места»<sup>4</sup>, точнее – это состояния<sup>5</sup>, условия, способы существования, где душа счастлива и пребывает в мире или, наоборот, страдает и находится в муках. Форма и свойства этого счастья и этих мучений недоступны для человека в условиях его нынешней жизни. И святые, которые испытывали их, говорят, что этого нельзя выразить словами. Именно поэтому библейские, литургические и святоотеческие тексты представляют их в некоторой символической форме, которую, конечно, нельзя понимать буквально.

Можно сказать, что в раю душа находится рядом с Христом (см.: Ин. 14:2-3; 2 Кор. 5:8) и видит Его славу (см.: Ин. 17:24). То есть она становится причастной Божественному Свету<sup>6</sup> и всем другим энергиям Божиим – таким как жизнь, мир, любовь, блаженство ... Но, как говорит святой апостол Павел, то, что она ощущает и испытывает в этом состоянии, невыразимо (см.: 2 Кор. 12:4). В аду же она лишена близкого к ней присутствия Бога, Его света и Его энергий. И именно поэтому ад отождествляется с местом мрака (см.: Мф. 22:13), смерти, мучений и страданий (см.: Мф. 25:46).

Так, для святого Григория Нисского страдания людей, которые находятся в аду, проистекают оттого, что они лишены благ, известных им сейчас; благо, как он говорит, «делается пламенем, попяляющим душу»<sup>7</sup>. И, по мысли святого Иоанна Златоуста, страдания грешников происходят оттого, что они «не могут увидеть славу Божию» и «лишены столь великих благ»<sup>8</sup>. У святого аввы Дорофея Газского другое мнение. Он считает, что человек страдает в основном от своих собственных страстей. Он поясняет, что душа, «когда она выходит из тела», не утрачивает того духовного состояния, которого она до стигла во время земной жизни; душа праведника уходит со своими добродетелями, а душа грешника «остается одна со своими страстями, которые и становятся ее постоянным мучением»<sup>9</sup>. Так же, как если у кого-нибудь нарушено равновесие в телесном составе<sup>10</sup>, то человек мучается с ним всю свою жизнь, «так и страстная душа всегда мучится, несчастная, своим злым навыком, имея всегда горькое воспоминание и томительное впечатление от страстей, которые беспрестанно жгут и опаляют ее»<sup>11</sup>. В силу природы падшего земного существования страсти были для души источником удовольствий, и в любом случае их вредное свойство оставалось скрытым, так что душа не чувствовала их пагубных последствий. В новых условиях существования, которые начинаются после смерти, эта природа открывается уже в свете Суда и в свете истинного блага, которое было ей открыто; и тогда страсти, как и сохраняемые душой воспоминания прежних грехов<sup>12</sup>, становятся для нее источником страданий. Другие святые отцы и богословы, как, например, Михаил Глика<sup>13</sup> или святой Симеон Солунский<sup>14</sup>, думают, что души грешников страдают от угрызений совести – после того, как в новом состоянии они ясно осознали свои грехи.

Блаженство пребывающих в раю, как и страдания оказавшихся в аду, могут быть разного уровня, в соответствии с духовным состоянием тех, кто там находится<sup>15</sup>. Что касается рая, именно так можно понять утверждение Христа: *В доме Отца Моего обителей много* (Ин. 14:2), а также утверждение святого апостола Павла, что *каждый получит свою награду по своему труду* (1 Кор. 3:8). Святому Макарию было откровение относительно ада, что в нем есть

<sup>2</sup> См.: Григорий Нисский, *свт.* О душе и воскресении. 53.

<sup>3</sup> См.: Феофилакт Болгарский, *блж.* Толкование на Евангелие от Луки. XVI; Никодим Святогорец, *прп.* Эртодромийон. *Венетия*, 1836. Е. 400. Последний сближает *hades* (ад) и *aeides* (бесформенный, невидимый).

<sup>4</sup> Марк Ефесский, *свт.* Ответ на затруднения и вопросы, обращенные к нему на предмет этих слов кардиналами и прочим и латинскими учителями. Документ IV в изд.: Документы, относящиеся к Флорентийскому собору. 1. Вопрос в Ферраре о чистилище. Документы I-IV 11 РО. Т. 15/1. Р. 153.

<sup>5</sup> См.: Григорий Нисский, *свт.* О душе и воскресении.

<sup>6</sup> См.: Григорий Палама, *свт.* Против Григория. III, 27.

<sup>7</sup> Григорий Нисский, *свт.* О душе и воскресении. 67.

<sup>8</sup> Иоанн Златоуст, *свт.* К Феодору падшему. 11 // PG. Т. 47. Col. 294.

<sup>9</sup> Дорофей Газский, *прп.* Душеполезные поучения ... 12, 126.

<sup>10</sup> В этом случае, согласно медицине Гиппократу, тело становится больным.

<sup>11</sup> Дорофей Газский, *прп.* Душеполезные поучения ... 12, 127.

<sup>12</sup> См.: Там же. 128.

<sup>13</sup> См.: Михаил Глика. Главы на трудные места Божественного Писания. XX / Ed. S. Eustratiades. Vol. 1. P. 242.

<sup>14</sup> См.: Симеон Солунский, *свт.* Ответы Гавриилу Пентапольскому. IV // PG. Т. 155. Col. 844-845; Достопамятные сказания о подвижничестве святых и блаженных отцов (Алфавитный патерик). Макарий. 38.

<sup>15</sup> См.: Григорий Нисский, *свт.* О душе и воскресении. 82; Достопамятные сказания о подвижничестве святых и блаженных отцов (Алфавитный патерик). Макарий. 38.

несколько уровней страдания<sup>16</sup>. Святитель Григорий Нисский объясняет, что «страдание соизмеримо со значением зла в каждом», «Ибо несправедливо и тому, кто долгое время пребывал во зле, которое запрещено, и тому, кто вовлечен в неважные некие погрешности, равно страдать при очищении от дурного навыка, – напротив того, по большему или меньшему количеству вещества возгорится мучительный тот пламень на время, пока будет питающее его. Поэтому на ком велико вещественное бремя, для того истребительному пламени необходимо сделаться великим и более продолжительным, а в ком в меньшей мере примешано годное в пищу огню, для того наказание настолько понижается в силе и мучительности действия, сколько в наказуемом умалывается мера порока<sup>17</sup>»<sup>18</sup>.

## 2. ВРЕМЕННЫЙ И ЧАСТИЧНЫЙ ХАРАКТЕР ПРОМЕЖУТОЧНОГО СОСТОЯНИЯ

Итак, после смерти грешники отправляются в ад, а праведники – в рай; но в обоих случаях речь идет о временном состоянии, в котором блаженство праведников «частично» или «неполно» и так же «частично» и «неполно» страдание грешников. Это учение мы находим у разных отцов – например, у святого Иустина<sup>19</sup>, у Псевдо-Иустина<sup>20</sup>, у Псевдо-Афанасия<sup>21</sup>, у святителя Андрея Кесарийского<sup>22</sup>, святителя Фотия<sup>23</sup>, святителя Арефы Кесарийского<sup>24</sup>, блаженного Феофилакта Болгарского<sup>25</sup>, Феофана Керамевса, Евфимия Зигабена<sup>26</sup>, Филиппа Пустынника<sup>27</sup>, Михаила Глики<sup>28</sup>, святителя Симеона Солунского<sup>29</sup>, святителя Марка Ефесского, Мелетия Пигаса, патриарха Александрийского<sup>30</sup>, Досифея, патриарха Иерусалимского, Евгения Булгариса или, ближе к нам, у святителя Филарета Московского. Святой Иустин подробно излагает мысль, что в том самом промежуточном состоянии ни награды и блаженство праведников, ни наказание и страдания грешников неполны: «души благочестивых находятся в лучшем месте, а злые и беззаконные – в худшем, ожидая здесь времени Суда»<sup>31</sup>. Псевдо-Афанасий, вдохновивший многих авторов, отмечает: «Радость, которую имеют души святых, есть частичное наслаждение, так же как и печаль, которую имеют грешники, есть частичное наказание. Царь приглашает друзей своих, чтобы участвовали в пире вместе с ним, так же и осужденных [посылает] на наказание. И они, приглашенные на пир, в радости ожидают у царского дома часа пира; осужденные же, заключенные в темницу, в печали пребывают, пока не придет судья»<sup>32</sup>. Филипп Пустынный пишет о праведниках: «Праведники имеют лишь малую часть славы, которую они воспримут на Последнем Суде вместе со своими воскресшими телами. Их блаженство, их слава будут намного более великими... Сейчас они несомненно пребывают на небе, где они с радостью созерцают своего Создателя, но только после воскресения их награда будет полной и они будут увенчаны»<sup>33</sup>. Феофан Керамевс говорит, что праведники еще не уверены в своей окончательной участи, которую им определяют после Последнего и Всеобщего Суда<sup>34</sup>. Святой Симеон Салунский утверждает, что каждая праведная душа после смерти получает от Бога радость и утешение согласно совершенству той духовной жизни, которую она вела; однако все праведные души еще несовершенны до времени [Второго] Пришествия Господа<sup>35</sup>, они имеют только начатки вечной жизни<sup>36</sup>. Что же касается душ грешников, то «они находятся в аду и других темных и печальных местах, где они страдают от тирании бесов в соответствии с мерой своих грехов и

<sup>16</sup> См.: Достопамятные сказания о подвижничестве святых и блаженных отцов (Алфавитный патерик). Макарий. 38.

<sup>17</sup> Речь идет о материи грехов и страстей.

<sup>18</sup> Григорий Нисский, свт. О душе и воскресении. 28.

<sup>19</sup> См.: Иустин Философ, св. Диалог с Трифоном Иудеем. 5

<sup>20</sup> См.: Псевдо-Иустин. Вопросы и ответы к православным. 75 11 PG. Т. 6. Col. 1316-1317.

<sup>21</sup> См.: Псевдо-Афанасий. Вопросы к Антиоху. 19 20.

<sup>22</sup> См.: Андрей Кесарийский, свт. Толкование на Апокалипсис. XVII, 6, 11 11 PG. Т. 106. Col. 272.

<sup>23</sup> См.: Фотий Константинопольский, свт. Амфилохий. XV, 2 11 PG. Т. 101. Col. 136.

<sup>24</sup> См.: Арефа Кесарийский. Толкование на Апокалипсис. XVII, 6, 9-11 1/ PG. Т. 106. Col. 596.

<sup>25</sup> См.: Феофилакт Болгарский, блж. Толкование на Евангелие от Луки. XXIII, 39-43 11 PG. Т. 123. Col. 1104-1105; *Он же*. Толкование на Послание к Евреям. XI, 40 11 PG. Т. 125. Col. 365; цит. ниже.

<sup>26</sup> См.: Евфимий Зигабен. Толкование на Евангелие от Луки. XXIII, 43 11 PG. Т. 129. Col. 1092; цит. ниже.

<sup>27</sup> См.: Филипп Пустынный. Диоптра. XIV, 17 // PG. Т. 127. Col. 866-867.

<sup>28</sup> См.: Михаил Глика. Главы на трудные места Божественного Писания. XX. Vol. 1. P. 241; Там же. XXI. Vol. 1. P. 247, 251; Там же. LVIII. Vol. 2. P. 130

<sup>29</sup> См.: Симеон Солунский, свт. Ответы Гавриилу Пемтапольскому. IV 11 PG. Т. 155. Col. 844; 873.

<sup>30</sup> См.: Мелетий Пигас, патр. Александрийский. Православное учение. Jassy, 1769. I.: 308.

<sup>31</sup> Иустин Философ, св. Диалог с Трифоном Иудеем. 5.

<sup>32</sup> Псевдо-Афанасий. Вопросы к Антиоху. 20.

<sup>33</sup> Филипп Пустынный. Диоптра. XIV, 17 // PG. Т. 127. Col. 866-867.

<sup>34</sup> См.: Феофан Керамевс. Беседа 18 // PG. Т. 132. Col. 397-400.

<sup>35</sup> См.: Симеон Солунский, свт. Ответы Гавриилу Пемтапольскому. IV 11 PG. Т. 155. Col. 844.

<sup>36</sup> См.: Там же. Col. 873.

неверности. Но в настоящее время они еще не преданы тому полному наказанию, которое их ожидает»<sup>37</sup>. Более подробно это учение развил и проповедовал святой Марк Ефесский: «Мы утверждаем, что ни праведные еще не восприняли полностью свой удел и то блаженное состояние, к которому они себя здесь уготовали чрез дела, ни грешные после смерти не были отведены в вечное наказание, в котором будут вечно мучиться, но и то и другое необходимо должно быть после последнего того дня Суда и воскресения всех»<sup>38</sup>. Можно также привести слова патриарха Досифея Иерусалимского из написанного им «Энхиридиона»: «души умерших сразу после своего отделения от тела радуются или скорбят, однако стоит знать, что ни блаженство одних, ни мучения других не есть полное. И это будет достигнуто не раньше Всеобщего воскресения, когда тело будет соединено с душой, так что каждый приобретет полноту блаженства или мучения»<sup>39</sup>. Такую же концепцию мы видим у Евгения Вулгариса: «Каким будет состояние душ у тех, кто прожил в праведности, и у тех, кто скончался во грехе, до конца мира? Как учит на ша Православная Церковь, первые еще не введены в совершенное блаженство, а вторые также еще не посланы в ужасную и страшную геенну»<sup>40</sup>. «Пространный катихизис» знаменитого святителя Филарета, митрополита Московского, выражает это же учение: «*Вопрос.* В каком состоянии пребывают души умерших до Всеобщего воскресения? *Ответ.* Души умерших до Всеобщего воскресения пребывают в таком состоянии: души праведных - во свете, покое и предначинании вечного блаженства, а души грешных - в противоположном тому состоянии. *Вопрос.* В полном ли блаженстве пребывают души умерших праведников? *Ответ.* Души праведных не воспринимают тотчас по смерти полного блаженства, потому что всецелое воздаяние по делам предопределено получить всему человеку по воскресении тела и Последнем Суде Божиим. Апостол Павел говорит: *а теперь готовится мне венец правды, который даст мне Господь, праведный Судия, в день оный; и не только мне, но и всем, возлюбившим явление Его* (2 Тим. 4:8). И еще: *всем нам должно явиться пред судилище Христово, чтобы каждому получить соответственно тому, что он делал, живя в теле, доброе или худое* (2 Кор. 5:10). *Вопрос.* Откуда мы знаем, что души праведных пребывают в предначинании блаженства? *Ответ.* Даруется им предначинание блаженства прежде Последнего Суда, согласно свидетельству Самого Господа Иисуса Христа, говорящего в притче, что праведный Лазарь тотчас по смерти отнесен был на лоно Авраамово (Лк. 16:22)»<sup>41</sup>. Святитель Макарий Московский в своем труде по догматике после изучения отношения святых отцов к этому вопросу делает следующий вывод: «...действительность (неполного) прославления праведников на небесах и тотчас после частного суда и прежде Последнего Всеобщего Суда несомненна»<sup>42</sup>.

Современные православные богословы придерживаются того же мнения<sup>43</sup>. Например, архимандрит Иустин (Попович) в своей «догматике Православной Церкви» пишет: «Жизнь душ в загробном мире, как свидетельствует нам об этом Божественное Откровение, состоит либо в неполном блаженстве, либо в непальном мучении, ибо полное блаженство или полное мучение наступят лишь после Страшного Суда, так как душа без тела – лишь душа, а не цельный человек. На частном суде души делятся на два рода: на души праведные и души грешные. Поэтому и в загробной жизни возможны лишь два соответствующих состояния: состояние блаженства и состояние мучения – каждое со своими многочисленными ступенями»<sup>44</sup>.

Стоит отметить, что эта концепция свойственна не только христианскому Востоку: это мнение разделяли и защищали также важные представители латинской святоотеческой письменности. Так, святой Иларий Пиктавийский считает, что праведники после смерти будут почивать на лоне Авраамовом, а грешники идут в ад<sup>45</sup>; но это всего лишь временные состояния в ожидании Суда которые утвердит эти состояния навечно<sup>46</sup>. Преподобный Иоанн Кассиан считает, что после смерти души получают только «предвкушение того, что им отведено после Всеобщего Суда»<sup>47</sup>.

<sup>37</sup> Там же. Col. 844, 845.

<sup>38</sup> *Марк Ефесский, свт.* Опровержение латинских глав относительно чистилищного огня (= Слово первое о чистилищном огне). 3. Документ II из изд.: Документы, относящиеся к Флорентийскому собору. 1. Вопрос в Ферраре о чистилище. Документы I-IV // РО. Т. 15/1. Р. 39-60.

<sup>39</sup> *Досифей Иерусалимский, патр.* Энхиридион против Иоанна Кариофла. :Е. 85.

<sup>40</sup> *Евгений Вулгарис.* Боголюбивые размышления на чтение книг Моисея.

<sup>41</sup> *Филарет (Дроздов), митр.* Пространный христианский катихизис. Вопросы 369-371.

<sup>42</sup> *Макарий (Булгаков), митр.* Православное догматическое богословие. Т. 2. С. 539.

<sup>43</sup> См.: *Иоанн (Максимович), архиеп.* Жизнь после смерти. С. 398; *Антоний (Бортошевич), архиеп.* О загробной жизни души человека. С. 16; *Иерофей (Влос), митр.* Жизнь после смерти. С. 126-127; *Василиадис Н. П.* Тайнство смерти. с. 399-405.

<sup>44</sup> *Иустин (Попович), прп.* Догматика Православной Церкви. Ч. 6. Эсхатология. С.365.

<sup>45</sup> См.: *Иларий Пиктавийский, свт.* Толкование на псалмы. 51, 22 23 // Pl. Т. 9. Col. 322- 323; *Он же.* Толкование на псалмы. 57, 5 11 Pl. Т. 9. Col. 371.

<sup>46</sup> См.: *Он же.* Толкование на псалмы. 2, 48 11 Pl. Т. 9. Col. 290.

<sup>47</sup> *Иоанн Кассиан, прп.* Собеседования. 1, 24.

Святой Григорий Великий утверждает, что для праведников блаженства будут еще больше после Суда, нежели до него, поскольку тогда они будут радоваться в своем теле, в то время как после смерти радуется только душа<sup>48</sup>. Многие из православных святых отцов и богословов передают нелолный характер промежуточного состояния через несколько сдержанный тон повествования о блаженстве праведников в раю и о мучениях грешников в аду. Многие из них, с одной стороны, говорят о рае как оместе «покоя», «прохлады», «утешения», «свободы», «на дежды на обещанные блага», «радости», «удовольствия», «ликования», «счастья»<sup>49</sup> и, стремясь выдержать точность терминологии, предпочитают слово «блаженство» оставлять для состояния будущего Царства<sup>50</sup>. С другой стороны, они понимают мучения в аду по большей части как нравственные мучения, как муки совести, как сожаления, угрызения совести, стыд, замкнутость и лишение свободы, печаль, горечь, стон, неведение, мрак, страх, неуверенность в будущем, безнадежность<sup>51</sup>. Сама Церковь восприняла эту концепцию, как мы видим из кондака, который часто поют на различных богослужениях, посвященных усопшим: «... упокой, Христе, души рабов Твоих, идеже несть болезнь, ни печаль, ни воздыхание, но жизнь безконечная».

*Продолжение следует*

Ж.-Кл. Ларше, **Жизнь после смерти согласно Православной Традиции**. М. 2001. Сретенский монастырь, оформление, 2017

## Life After Death According to the Orthodox Tradition

*Jean-Claude Larchet*

### Chapter 7: FROM THE FORTIETH DAY TO THE LAST JUDGMENT: THE INTERMEDIATE STATE

#### 1 The Nature of the Intermediate State.

*/continuation/*

St Mark of Ephesus describes the situation of the just and sinners after the particular judgment more soberly:

Now [the just and sinners] are in places appropriate to them. The first, in complete and free repose, are in heaven with the angels and in the presence of God Himself, and already as if in the paradise from which Adam fell (and into which the good thief has entered before the others) ... The second, they are confined in Hades, abiding 'in the deepest pit, in darkness and the shadow of death' (Psalm 87:7), as holy King David says, and also, as described by Job, 'in a land where brightness itself resembles deepest night' (Job 10:22). The first abide with every delight, rejoicing, already anticipating and having within their grasp the Kingdom and all the good things promised them. The second, to the contrary, all abide in confinement and suffering, inconsolable. Such men await the sentence of the judge and foresee their torments.<sup>31</sup>

Paradise and Hades are not geographically identifiable, physical places: the soul, being by nature incorporeal, is not subject to spatial constraints and, strictly speaking, cannot reside in any place.<sup>32</sup> Paradise and Hades therefore designate immaterial and invisible realities.<sup>33</sup> They are, as St Mark of Ephesus says, "intelligible and incorporeal places,"<sup>34</sup> more precisely states<sup>36</sup> conditions, or modes of existence where the soul is happy and at peace, or to the contrary suffers and is tormented. The modalities of this happiness and this suffering are inaccessible to man in his present condition, and those

<sup>48</sup> См.: *Григорий Великий, свт.* Собеседования... IV, 26, 3.

<sup>49</sup> См.: *Псевдо-Афанасий*. Вопросы к Антиоху. 20 11 PG. Т. 28. Col. 610; *Андрей Кесорийский, свт.* Толкование на Апокалипсис. VI, 17 // PG. Т. 106. Col. 272; *Марк Ефесский, свт.* Второй ответ латинянам, в котором изложена истинная вера Греческой Церкви (= Слово второе об очистительном огне) // PO. Т. 15/1. P. 110; Он же. Ответ на затруднения и вопросы, обращенные к нему на предмет этих слов кардиналами и прочими латинскими учителями. 7 // PO. Т. 15/1. P. 163; *Методий III, патр.* Текст, цитируемый в издании: Migne J.-P. Perpetuite de la foi de l'Eglise catholique sur l'Eucharistie. Т. 2. Paris, 1841. P. 186-1187; *Досифей Иерусалимский, патр.* Исповедание веры. XVIII; *Феофил (Папофил) Кампанийский*. Сокровищница Православия. Tripolizza, 1888. P. 257; *Κοῦδακῆς Κ.* Ὁρθόδοξος χριστιανικὴ κατὰ τὴν Αἰθῶναι 1906. С 74.

<sup>50</sup> См.: *Фотий Константинопольский, свт* Амфилохии. XV 11 PG. Т. 101. Col. 136; *Феофилакт Болгарский, блж.* Толкование на Евангелие от Луки. XXIII 11 PG. Т. 123. Col. 103-106; *Григорий Хиосский*. Краткое изложение Божественных и священных догматов Церкви. Venetia, 1635.

<sup>51</sup> См.: *Псевдо-Афанасий* Вопросы к Антиоху. 20 11 PG. Т. 28. Col. 616; *Никита Стифат, прп.* О душе. XIV-XV; *Михаил Глика*. Главы на трудные места Божественного Писания. XX. Vol. 1. P. 242; *Симеон Солунский, свт.* Ответ Гавриилу Пентапольскому. IV 11 PG. Т. 155. Col. 844-845; Он же. Диалог против всех ересей. 23 // PG. Т. 155. Col. 117; *Иосиф Вриенний*. О будущем Суде. Слово 2 // Ἰωσήφ βριεννίου τοῦ ὀρθόδοξου τὰ εὐρεθῆντα. т. 2. т. с. 392-393; *Марк Ефесский, свт.* Опровержение латинских глав относительно чистилищного огня (Слово первое о чистилищном огне) // PO. Т. 15/1. P. 40-41; Он же. Второй ответ латинянам, в котором изложена истинная вера Греческой Церкви (= Слово второе о чистилищном огне). 3 // PO. Т. 15/1. P. 110; 11. P. 118; 18. P. 130; Он же. Ответ на затруднения и вопросы, обращенные к нему на предмет этих слов кардиналами и прочими латинскими учителями. 6 // PO. Т. 15/1. P. 162-163; 9. P. 164; 10. P. 164; *Методий III, патр.* [Послание] 1 Ed. Migne. Т. 2. P. 1186-1187; *Досифей Иерусалимский, патр.* Исповедание веры. XVIII; Он же. Энхиридион против Иоанна Кариофила. с. 81-85; *Антоний (Амфитеатров)*. архим. Догматическое богословие Православной кафедральной Восточной Церкви. С. 245- 248; *Малиновский Н., прот.* Очерк Православного догматического богословия. Т. 2. Сергиев Посад, 1908. С. 469--471 *Κοῦδακῆς Κ.* Ὁρθόδοξος χριστιανικὴ κατὰ τὴν Αἰθῶναι. с. 74.

saints who have had a revelation present them as inexpressible. This is why the scriptural, liturgical and patristic texts present them under a symbolic form and obviously should not be taken literally.

One can say that in Paradise the soul is in the presence of Christ (cf. John 14:2-3, 2 Cor. 5:8) and sees His glory (cf. John 17:24). It participates then in the divine light<sup>36</sup> and all the other energies of God: life, peace, love, blessedness ... But, as St Paul says, what it perceives and experiences in this state is ineffable (cf. 2 Cor. 12:4). In Hades the soul is deprived of the intimate presence of God, His light and His energies; this is why Hades is likened to a place of darkness (cf. Matt. 22:13), death, torment and suffering (cf. Matt. 25:46).

Thus, for St Gregory of Nyssa, the suffering of those who are in Hades results from the privation of the Good, about which they have knowledge at this time; the good, he says, "becomes... a flame, which burns the soul."<sup>37</sup> Likewise for St John Chrysostom, the sufferings of sinners come from being prevented from "seeing the glory of God."<sup>38</sup> St Dorotheos of Gaza adopts another viewpoint. He thinks that man suffers chiefly from his own passions. He explains that the soul, "when it goes out of the body; does not lose the spiritual state acquired at the time of its earthly life; if the just soul emigrates with its virtues, the sinful soul is left "alone with its own passions and . . . is tormented by them forever."<sup>39</sup> Just as someone who has an ill-humored body<sup>40</sup> is tormented by it his whole life, "so also the soul under the influence of strong emotions [the passions]; the conflict, arising from its own bad habits, punishes it all the time, the memory being always embittered, the mutterings of its passions constantly emerging, always burning it and enraging it."<sup>41</sup> The nature of fallen earthly existence means that the passions are for the soul a source of pleasure and, in any case, that their harmful character remains hidden from it and that it does not feel their unfortunate effects. In the new modality of existence that follows death, this nature becomes apparent in the light of Judgment and of the true good which have been revealed to it, and the passions, just like the memory of past sins that it retains<sup>42</sup> become a source of suffering for it. Other Fathers or theologians, like Michael Glykas<sup>43</sup> or St Symeon of Thessalonica<sup>44</sup> think that the souls of sinners suffer remorse after having acquired in their new state a clear awareness of their sins.

The blessedness of those in Paradise, as well as the suffering of those in Hades, are experienced to varying degrees according to the spiritual state of those found there.<sup>45</sup> We might understand Christ's assertion in this way with regard to Paradise: "In my Father's house there are many mansions" (John 14:2), and St Paul's: "Every man shall receive his own reward, according to his own labor" (1 Cor. 3:8). As concerns Hades, St Macarius received a revelation that it comprises several levels of suffering<sup>46</sup> St Gregory of Nyssa explains that "the suffering is proportional to the amount of evil in each individual," for "it is unlikely that the torment would be equal for someone who has gone far in forbidden vices and for someone else who has yielded to violations of lesser importance, when they are being purged for their perverse condition; but it is according to the quantity of material<sup>47</sup> that that agonizing flame will be burning for a longer or shorter time; that is, as long as there is fuel to feed it. In the case of the man who has acquired a heavy weight of material, the consuming fire must necessarily be very searching; but where that which the fire has to feed upon has spread less far, there the penetrating fierceness of the punishment is mitigated in proportion to the smaller measure of evil in the subject."<sup>48</sup>

## **2 The Intermediate State's Temporary and Partial Character.**

Although, after their death, sinners are placed in Hades and the just in Paradise, in both cases a temporary state is involved where the happiness of the just is only 'partial' or 'incomplete' just as the suffering of sinners is only 'partial' or 'incomplete: We find this teaching among various other authors such as St Justin,<sup>49</sup> pseudo-Justin<sup>50</sup> pseudo-Anthanasius,<sup>51</sup> Andrew of Caesarea,<sup>52</sup> St Photius, St Arethas of Patraer, St Theophylact of Bulgaria,<sup>55</sup> Theophanes Kerameus, Euthymius Zigabenus,<sup>56</sup> Philip the Solitary,<sup>57</sup> Michael Glykas,<sup>58</sup> St Symeon of Thessalonica,<sup>59</sup> St Mark of Ephesus; Meletios Pigas, Patriarch of Alexandria;<sup>60</sup> Dositheus, Patriarch of Jerusalem; Eugenius Bulgaris or, closer to us, Metropolitan Philaret of Moscow. St Justin expresses in a nuanced manner the fact that neither the reward and delight of the just, or the torment and suffering of the sinner are complete in the intermediate state: "The souls of the pious remain in a better place, while those of the unjust and wicked are in a worse, waiting for the time of judgment."<sup>61</sup> The pseudo-Athanasius (who has inspired numerous authors) notes: "The joy felt by the souls of the saints today is a partial delight, just as the sadness of sinners is only a partial torment. The souls of the just are like those favored people the king has invited to his table and who wait with rejoicing, in front of the palace, for the hour of the feast; likewise, the souls of sinners resemble those condemned people the king has imprisoned before imposing on them the penalty they deserve."<sup>62</sup> Philip the Solitary writes regarding the just: "The just have now only a small portion of the glory that they will receive at the Last Judgment along with their resurrected bodies. Their happiness, their glory will be much greater then.... Surely, they abide now in heaven, where full of joy they contemplate their Creator; but only after the Resurrection will their reward be full and will they receive their crown."<sup>63</sup> Theophanes Kerameus presents the just as still uncertain of the definitive lot that will be ascribed to them at the universal Last Judgment.<sup>64</sup> St Symeon of Thessalonica affirms that, after death, each just soul receives from God joy and consolation according to the degree of

perfection of the life led, but that all the souls of the just are still imperfect until the coming of the Lord<sup>65</sup> and possess only the first fruits of eternal life;<sup>66</sup> as for the souls of sinners, "they are in Hades and in other dark and sad places, where they suffer from the tyranny of the demons in proportion to their sins and their faithlessness; but they have not at this time been handed over to the complete torment that awaits them."<sup>67</sup>

This teaching has also been professed in a more developed manner by St Mark of Ephesus who more particularly writes: "We say that, for the moment, neither the just have received the fullness of their happy lot and that blessed condition for which they have prepared themselves here through their works; nor have the sinners, after death, been led into eternal punishment in which they will be tormented eternally. Neither are they then in the situation they must necessarily assume after the Judgment of the last day and the resurrection of all."<sup>68</sup> Dositheus of Jerusalem can also be cited on this topic, who writes in his *Enchiridion*: "the souls of those that have fallen asleep are either at rest or in torment, according to what each has wrought; – for when they are separated from their bodies, they depart immediately either to joy, or to sorrow and lamentation; though confessedly neither their enjoyment nor condemnation are complete. For after the common resurrection, when the soul shall be united with the body, with which it had behaved itself well or ill, each shall receive the completion of either enjoyment or of condemnation."<sup>69</sup> Again we find the same conception in Eugenius Bulgaris: "Before the end of the world, what will be the condition of those souls who have lived in justice and those who have died in sin? As our Orthodox Church teaches, the first have not yet been introduced into perfect blessedness, nor have the second been consigned to the terrifying and horrifying Gehenna."<sup>70</sup> The Longer Catechism of the illustrious Metropolitan Philaret of Moscow expresses the same doctrine: "*Question*: In what state are the souls of the dead till the general resurrection? *Answer*: The souls of the righteous are in light and rest, with a foretaste of eternal happiness; but the souls of the wicked are in a state the reverse of this. *Question*: Why may we not ascribe to the souls of the righteous perfect happiness immediately after death? *Answer*: Because it is ordained that the perfect retribution according to works shall be received by the perfect man after the resurrection of the body and God's last judgment. The Apostle Paul says: Henceforth there is laid up for me a crown of righteousness, which the Lord, the righteous Judge, shall give me at that day; and not to me only, but unto all them also that love his appearing (2 Tim. 4:8). And again: We must all appear before the judgment-seat of Christ; that every one may receive the things done in his body, according to that he hath done, whether it be good or bad (2 Cor. 5:10). *Question*: Why do we ascribe to the souls of the righteous a foretaste of bliss before the last judgment? *Answer*: On the testimony of Jesus Christ himself, who says in the parable that the righteous Lazarus was immediately after death carried into Abraham's bosom (Luke 16:22)".<sup>71</sup> St Macarius of Moscow, in his *Dogmatics*, after having examined the positions of the Fathers, concludes that "the reality of the (imperfect) glorification of the just in heaven, soon after the particular judgment and before the universal judgment, is a point beyond all doubt."<sup>72</sup>

This position is maintained by modern Orthodox theologians.<sup>73</sup> For example, Archimandrite Justin Popovich writes in his *Dogmatics of the Orthodox Church*: "As divine revelation shows, the life of the soul beyond the grave consists either in an incomplete blessedness, or in a partial torment, for our complete blessedness and our total torment will only come about after the Last Judgment; deprived of its body, the soul can only be a soul and not a complete person. At the particular judgment, souls are divided into two categories: just souls and sinful souls. This is why only the two corresponding situations are possible in the hereafter: the state of blessedness and the state of torment, each one being comprised of countless nuances, and this in two places only, hell and Paradise, each one again including countless dwelling-places."<sup>74</sup>

*/To be Continued/*

<sup>31</sup> Mark of Ephesus, *Second Reply to the Latins, in which is set forth the true faith of the Greek Church* (= Second Discourse on Purgatorial Fire), PO 15, p. 108- 151.

<sup>32</sup> Gregory of Nyssa, *On the Soul and the Resurrection*. 53.

<sup>33</sup> Theophylact of Bulgaria, *Explanation of the Holy Gospel according to Luke*, XVI.

<sup>34</sup> Mark of Ephesus, *Reply to the difficulties and questions addressed to him on the subject of his discourses by the cardinals and other Latin doctors*, Documents: 1-IV 11 PO. T. 15/ 1. P. 153.

<sup>35</sup> Gregory of Nyssa, *On the Soul and the Resurrection*.

<sup>36</sup> Gregory Palamas. *Against Gregorists*. III, 27.

<sup>37</sup> St Gregory of Nyssa, *On the Soul and the Resurrection*. 67.

<sup>38</sup> St John Chrysostom. *To Theodore the fallen*. 11 // PG. T. 47. Col. 294.

<sup>39</sup> Dorotheos of Gaza, *Useful Teachings...* 12, 126.

<sup>40</sup> In this case, in accordance with the Hippocrates' medicine, the body becomes ill.

<sup>41</sup> Dorotheos of Gaza, *Useful Teachings...* 12, 127.

<sup>42</sup> *Ibid.* 128.

<sup>43</sup> Michael Glykas, *On the Difficulties of Holy Scripture*, XX / Ed. S. Eustratiades. Vol. 1. P. 242.

<sup>44</sup> Symeon of Thessalonica, *Reply IV to Gabriel of Pentapolis*, IV // PG. T. 155. Col. 844-845.

<sup>45</sup> Gregory of Nyssa, *On the Soul and the Resurrection*. 82.

<sup>46</sup> *About the laboring of the Holy and Blessed Fathers (Alphabetical Paterichon)*. Macarius. 38.

<sup>47</sup> Here, in the sense of material of sins and passions.

<sup>48</sup> Gregory of Nyssa, *On the Soul and the Resurrection*. 28.

<sup>49</sup> St Justin the Martyr. *Dialogue with Trypho*. 5

<sup>50</sup> St Justin the Martyr. *Questions and Answers to the Orthodox*. 75 11 PG. T. 6. Col. 1316-1317.

<sup>51</sup> Pseudo-Athanasius, *Questions to Antiochus*. 19 20.

- <sup>52</sup> Andrew of Caesarea, Commentary on the *Apocalypse*, XVII, 6, 11 11 PG. T. 106. Col. 272.
- <sup>53</sup> Photius, Patriarch von Konstantinopel. To Amphilochus, XV, 2 11 PG. T. 101. Col. 136.
- <sup>54</sup> Arethas of Caesarea. Explanation of the Revelation. XVII, 6, 9-11 1/ PG. T. 106. Col. 596.
- <sup>55</sup> Theophylact of Bulgaria, Explanation of the Holy Gospel according to Luke, XXIII, 39-43 11 PG. T. 123. Col. 1104-11 05; *Ibid.* Explanation of the Epistle to the Hebrews. XI, 40 11 PG. T. 125. Col. 365.
- <sup>56</sup> Euthymios Zigabenos Explanation of the Holy Gospel according to Luke. XXIII, 4311 PG. T. 129. Col. 1092.
- <sup>57</sup> Philip the Hermit. Dyoptra. XIV, 17// PG. T. 127. Col. 866-867.
- <sup>58</sup> Michael Glykas, On the Difficulties of Holy Scripture. XX. Vol. 1. P. 241; *Ibid.* XXI. Vol. 1. P. 247, 251; *Ibid.* LVIII. Vol. 2. P. 130
- <sup>59</sup> Symeon of Thessalonica, *Reply IV to Gabriel of Pentapolis*. IV 11 PG. T. 155. Col. 844; 873.
- <sup>60</sup> Meletios Pegas, patriarch of Alexandria; *Orthodox Teaching*. Jassy, 1769. I.: 308.
- <sup>61</sup> St Justin the Martyr. Dialogue with Trypho. 5. <sup>62</sup> Pseudo-Athanasius, Questions to Antiochus. 20.
- <sup>63</sup> Philip the Hermit. Dyoptra. XIV, 17 // PG. T. 127. Col. 866-867.
- <sup>64</sup> Theophanes Kerameus, *Discussions*; 18// PG. T. 132. Col. 397-400.
- <sup>65</sup> Symeon of Thessalonica, Reply IV to Gabriel of Pentapolis. IV 11 PG. T. 155. Col. 844.
- <sup>66</sup> *Ibid.* Col. 873. <sup>67</sup> *Ibid.* Col. 844, 845.
- <sup>68</sup> St Mark of Ephesus, *Against Latins and the Purgatory*. Documents I-IV // PO. T. 15/1. P. 39-60.
- <sup>69</sup> Decree 18; in Robertson, *The Acts and Decrees of the Synod of Jerusalem* (London: Thomas Baker, 1899), pp. 150-151.
- <sup>70</sup> Adoleschia Philotheus.
- <sup>71</sup> The Longer Catechism, 1st part, 11th article on the Creed; Schaff, *Creeds of Christendom*, vol. 2, p. 504.
- <sup>72</sup> *Theologie dogmatique orthodoxe* (French trans.), tome 2, Paris, 1860, pp. 642-651, 702-703.
- <sup>73</sup> See John Maximovich, Sermon on Life after Death; Archimandrite Seraphim Rose, *The Soul after Death*, p. 195; Archbishop Antony, 'La vie dans l'au-dela', p. 64; Metropolitan Hierotheos Vlachos, *Life after Death*, pp. 89-90; N. P. Vassiliadis, *The Mystery of Death*, pp. 400-404.
- <sup>74</sup> *Philosophie orthodoxe de la verite*, tome 5, p. 370.

---

Larchet, Jean-Claude, **Life after Death According to the Orthodox Tradition**. *Translated from the French by G. John Champoux*. Jordanville, NY, 2021.